

קונטרס

ענינה של תורת החסידות

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

Ребе
Менахем-Мендл Шнеерсон

מאת

כבוד קדושת

אדמו"ר מנחם מענדל

זצוקלה"ה נבג"מ זי"ע

שניאורסאהן

מליובאוויטש

— משיחת י"ט כסלו, ה'תשכ"ו —

עם הוספות

Москва
5776 | 2015

Перевод с иврита Хаим и Мирьям Фильцер
Редактор ДЕБОРА КОРДОВЕР
Корректор Виктория РЯБЦЕВА
Верстка выполнена “Книжники”, Москва

**Издательская программа
Йеѓуды Давыдова
для распространения источников
хасидизма во имя раскрытия праведного
Машиаха в наши дни, сейчас**

Все права на оригинальный текст принадлежат
Kehot Publication Society, NY
с разрешения которого осуществлено настоящее издание

© МЕОЦ, издание на русском языке, 2015

I

По поводу сущности хасидского учения¹ {комментарии, отмеченные в тексте сносками синего цвета, см. в Приложении 2 в конце книги} и того нового, что оно принесло по сравнению с другими частями Торы, появившимися ранее, дано много объяснений. Вот некоторые из них.

В эпоху Бааль-Шем-Това¹ мир пребывал в состоянии обморока². Когда появились Бааль-Шем-Тов и хасидское учение, мир очнулся^{1*} и вышел из обморочного состояния².

В Талмуде говорится, что хасид – это тот, кто делает больше, чем требует закон³. Пример⁴: когда стригут ногти, обрезки ногтей должны быть закопаны в землю, как всякий мертвый фрагмент тела человека. Но если случится так, что обрезок ногтя будет обронен на пол и на него наступит беременная женщина, то это повредит ей мистическим образом. Поэтому тот, кто без промедления сжигает обрезки своих ногтей и не ждет возможности их закопать, называется хасидом – благочестивым, – ибо он заботится о других в ущерб себе.

1 Рабби Исраэль Бааль-Шем-Тов (сокращенно Бешт; 1698; Окопы, Подолье, Речь Посполитая [ныне Борщевский район, Тернопольская область, Украина) – 1760; Меджибож, Подолье, Речь Посполитая] – основатель хасидизма. Он не выступал с публичными проповедями и не писал сочинений, свое учение он излагал лишь ученикам. Он собрал в своей ешиве десятки учеников, которые стали, в свою очередь, лидерами хасидизма в следующем поколении. После его смерти руководство движением перешло к рабби Дов-Беру из Межерича, прозванному Магид из Межерича, у которого учился Алтер Ребе, основатель движения Хабад (см. сноску 2).

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

Достоинство хасидского учения в том, что с его помощью природные свойства человека становятся Б-жественными³. Как говорил Алтер Ребе², автор книг *Танья* и *Шульхан арух ѓа-рав*: «Функция хасидизма – изменить природу эмоций»⁵. Не просто изменить природные эмоции (сделать их более возвышенными и утонченными), а изменить саму их природу⁶.

Теперь каждый, даже тот, у кого нет высокой души и кто не очистил себя от грехов и влияний внешнего мира, может постигать Б-жественное⁷. Ибо хасидизм разъяснил понятия каббалы столь подробно и так приблизил к разуму примерами и аллегориями из области свойств человеческой души – «из плоти моей увижу Б-га»^{3 8}, – что теперь и этот раздел Торы может постичь каждый.

2

В чем же суть хасидизма? Приведенные выше объяснения достоинств хасидизма (есть еще и другие⁹) описывают различные его свойства, что не-

2 Алтер Ребе (Алтер – старый или старший, *идиш*; 1745, Лиозно, Речь Посполитая – 1812, село Пены, Слободско-Украинская губерния, Российская империя) – рабби Шнеур-Залман из Ляд, автор книг *Танья* и *Шульхан арух ѓа-рав*. Ученик Великого Магида из Межерича, ученика Бааль-Шем-Това. Основатель направления Хабад (Любавичского направления в хасидизме). Его отец был учеником Бааль-Шем-Това, но сам Алтер Ребе Бааль-Шем-Това не видел. Написано в хасидских книгах, что это было решение Бааль-Шем-Това, ибо он считал, что Алтер Ребе должен до всего прийти самостоятельно. Это стало одним из принципов Хабада: духовная работа хасида должна делаться им самостоятельно, Ребе лишь направляет, но никогда и ничего не делает за него. Это очень жесткий принцип в Хабаде, его придерживаются несмотря ни на что. Алтер Ребе собирал деньги на еврейскую общину в Палестине и в 1798 г. был обвинен в поддержке Турции, врага России, в создании секты и других преступлениях. Во время следствия был заключен в Петропавловскую крепость, ему грозил смертный приговор. Но следствие доказало его невиновность, и 19 *кислева* он был освобожден, этот день стал праздником для хасидов Хабада. Сам Алтер Ребе рассматривал свой арест и заключение как попытку Небесных сил остановить распространение хасидизма, которому он себя посвятил, а свое освобождение – как окончательное согласие Небес на его деятельность. После освобождения его манера излагать хасидское учение изменилась, его речи стали намного пространнее, с подробными разъяснениями.

3 Человек создан по образу и подобию Б-га, поэтому, изучая себя, он может аллегорически представить, как устроена Б-жественная сущность. Каббала рассматривает в качестве аллегорий органы тела, а хасидизм – свойства и силы души. Пример: глаза в каббале – это способность видеть в хасидизме, правая рука в каббале – в хасидизме способность давать, что означает душевное движение изнутри наружу, стремление души проявить себя во внешнем мире и т. д. Это помогает избежать проблемы антропоморфии, ведь хасидут адресован простым людям.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

обходимо ведет нас к выводу о том, что достоинства эти – частные и не определяют, не выражают сути¹⁰. Суть же – это стержневая идея, точка, из которой частные достоинства исходят.

Суть хасидизма объясняет¹¹ рабби Шалом-Дов-Бер⁴ (5-е поколение Любавичских Ребе, да покоится душа его в *Эдене*). Хасидское учение – это новый свет⁵ из самой глубины самой высокой *сфиры* – *Кетер*, а в самой *Кетер* – с самого высокого ее уровня *Атик*, а в *Атик* – с самого высокого уровня, называемого *РАДЛА* – *Рейша де ло яда* (там, где *Эйн Соф* – *Бесконечный Б-жественный свет* – коренится в самой Сущности Б-га). И так же как *Эйн Соф* – понятие сущностное, так и идея хасидизма – понятие сущностное. А все другие объяснения достоинств хасидизма – всего лишь частности, истекающие из его сущности.

3

Все сказанное относится и к остальным разделам Торы. Тора несет в себе все достоинства и совершенства, существующие в мире, которые в целом

4 Рабби Шалом-Дов-Бер Шнеерсон (1860, Любавичи, Могилевская губерния, Российская империя – 21 марта 1920, Ростов-на-Дону, РСФСР) – 5-е поколение Любавичских Ребе, сокращенно Рашаб. Создал в Любавичах ешиву «Томхей тмимим». Способствовал распространению хасидизма среди грузинских евреев, а также освоению евреями Палестины, учредив хасидскую ешиву в Хевроне. К политическому сионизму относился резко отрицательно. В 1915 в связи с наступлением германской армии был, как и все евреи, интернирован из 100-мильной прифронтовой полосы, переехал жить в Ростов-на-Дону, где и умер. Его стиль изложения хасидизма отличается особая простота и ясность, которые он довел до совершенства. Он напоминает стиль Рамбама, поэтому его называют Рамбамом хасидизма. В стенах «Томхей тмимим» выросло целое поколение хасидов, которые прошли через коммунистический террор, но сохранили свою приверженность иудаизму.

Своего сына Йосефа-Ицхака (6-го Любавичского Ребе, Ребе Раяца, который в статье назван «мой тесть и учитель») он воспитал в самоотверженной преданности еврейскому народу и Торе. Его 13-й день рождения – *бармицву* – Рашаб отметил следующим образом. Они были на отдыхе на природе, Рашаб взял сына, и всю ночь они ехали обратно в Любавичи. Приехав туда, Рашаб привел его в синагогу, открыл ковчег со свитком Торы и провозгласил: «Я возлагаю своего сына на жертвенник общественных забот о еврейском народе».

5 Кратко идея такова: подобно тому как Б-г создал человека – сначала тело, и только потом вдохнул в него душу, так же Б-г создал и весь мир – сначала Он испустил из Себя свет, создавший тело мира, а потом испустил новый свет из глубины Себя, который стал душой мира – Торой, как будет объясняться дальше. Такая же схема и в самой Торе: сначала тело Торы – открытая ее часть, потом новый свет – душа Торы – хасидизм.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

можно разделить на две группы (как в микрокосме – человеке, так и в макрокосме – мире): достоинства разума и достоинства эмоций.

Среди учений, описывающих поведение и эмоции человека на основе морали, законы и указания Торы⁶ являются совершенством добра и истины. Все остальные учения придуманы людьми, извлечшими их из своего сердца, поэтому в них добро перемешано со злом, правда с кривдой^{15*}. Все хорошее, что в них есть, коренится в Торе, ведь они, как и все в мире, созданы Б-гом.

Это видно из рассказа моего тестя и учителя Любавичского Ребе Йосефа-Ицхака Шнеерсона⁷ ¹⁶. Однажды в его присутствии велась дискуссия на тему различных государственных систем и соответствия их Торе. Каждый из участников дискуссии приводил доказательства своей правоты из Торы. Когда же спросили моего тестя, он ответил: «Тора является абсолютной истиной и абсолютным добром. Поэтому все хорошее, что есть в каждой системе, коренится в Торе».

Так же и в отношении мудрости: мудрость Торы самая высокая, как сказано¹⁷: «...ибо она, Тора, – мудрость ваша и разум ваш в глазах всех народов»⁸. Более того, само существование мира (и всех высших духовных миров), а также поступление в него жизненности зависят даже от мельчайших деталей Торы¹⁸.

Однако и это все еще не суть Торы. А суть ее в том, что она едина с одетым в нее Бесконечным Б-жественным светом абсолютной степенью единства. И, как все миры по отношению к Бесконечному, благословен Он, не являются реальностью, так и по отношению к Торе. Поэтому не следует искать достоинство Торы в том, что от мельчайшей ее детали зависит жизненность всех миров¹⁸, просто в сути ее – абсолютном единстве с Б-гом – естественно заложено и такое свойство, что все достоинства и

6 Трактат *Авот*, 15 и другие.

7 Йосеф-Ицхак Шнеерсон (1880–1950) – 6-й Любавичский Ребе, Раяц. Единственный сын р. Шалома-Дов-Бера, 5-го Любавичского Ребе. В 1920, после смерти отца, сел на трон Любавичских Ребе. Возглавил борьбу за сохранение еврейской жизни в Советском Союзе, заняв пост главного раввина СССР. В 1927 был арестован органами ОГПУ и приговорен к смертной казни. Под давлением общественности (германских и латвийских парламентариев, «Политического Красного Креста») расстрел был заменен на ссылку, а позже на выдворение за пределы Советского Союза. Тем не менее р. Йосеф-Ицхак в течение многих лет оставался руководителем нелегальных общин Хабада в СССР. Жил в Риге. В 1934 поселился в Польше. После нападения Германии на Польшу по приказу начальника Абвера был вывезен в Ригу. За несколько дней до прихода туда Красной Армии выехал в Америку, откуда и руководил движением Хабад по всему миру.

8 *Дварим*, 4:6.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

совершенства мира проистекают из нее, и такое, что все миры получают свою жизненность через Тору, и еще другие достоинства и совершенства.

Хотя во *всех* разделах Торы главное – это единство с Бесконечным Б-жественным светом, Благословенным, тем не менее наиболее явно это единство проявлено в учении хасидизма. Ибо, как говорилось выше, хасидизм – это новый свет из самой глубины *Эйн Соф* (Бесконечного Б-жественного света), оттуда, где он коренится в самой Сущности Б-га.

Во всех других разделах Торы *Эйн Соф* не проявляется таким, каков Он сам по себе. В них *Эйн Соф* одевается в одежды, принимает форму, а уже эта форма (на каждом уровне своя) конструирует сущность каждого раздела: простой смысл (*пшат*), намек (*рemez*), аллегория (*драш*), скрытый каббалистический смысл (*сод*). Но форма, – любая форма – как одежда, закрывает простоту *Эйн Соф*, и ее нельзя поменять. Она хоть и одежда, а не суть (и, казалось бы, почему ее нельзя поменять?), но она – одежда, которая приросла к телу.

В отличие от них, хасидское учение не имеет определенной формы выражения и не ограничено теми картинками, которые создает. Эти картины, конечно, тоже подобны одеждам, но одежды эти можно поменять: хасидское учение говорит на языке любого раздела Торы и оперирует его образами. Это потому, что все они присутствуют в нем и от него получают свою жизненность, как будет объяснено дальше²⁰. Вот и выходит, что формы, которые принимает *Эйн Соф* в хасидизме, скрывают Его не по-настоящему.

4

Суть хасидского учения станет понятной, когда будет понята суть Машиаха. Как награда за заповедь объясняет суть заповеди²¹, так же, поняв идею Машиаха (приход которого будет следствием распространения²² идей Баль-Шем-Това²³), мы поймем суть хасидизма²⁴.

Машиах – это эпоха и череда событий и явлений, которые полностью изменят мир. Среди них: Израиль (и *Шхина*²⁵) выйдут из изгнания; затем евреи станут великими мудрецами, знающими скрытое, постигнут знание Творца, и вся земля наполнится знанием Б-га²⁶; еще далее – материальный мир изменит свою природу²⁷.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

[А написанное у Маймонида⁹, что вся разница между нашим временем и эпохой Машиаха лишь в том, что евреи освободятся из-под гнета других народов²⁸, во всем же остальном не будет никаких изменений – так это лишь в начальный период²⁹, да и то в отношении простых людей, а не мудрецов³⁰.]

Нижний уровень Б-жественной Сущности одевается в природу, и он подвержен ее влиянию, а верхний уровень выше природы, вне понятий пространства и времени, и поэтому он от нас скрыт. В эпоху Машиаха он раскроется, и все будут видеть прошлое, настоящее и будущее одновременно. Тогда Имя Б-га будет произноситься³¹, как оно пишется³², ибо во всем мире проявится Имя Б-га, которое и означает «прошлое, настоящее и будущее одновременно»¹⁰, «вне времени и пространства», как это было в Храме³⁴.

Изменится не только наш материальный мир, но и все духовные миры по всей вертикали мироздания. Во всех деталях мироздания прошлое, настоящее и будущее соединятся в одну точку, и она станет явной. Это потому, что именно материальный мир является целью творения, а все остальные духовные миры – лишь промежуточные ступени в нисхождении Бесконечного Б-жественного света вниз, в наш мир. Поэтому все, что происходит в духовных мирах, суть следствие процессов, происходящих в нашем мире.

[Подобно тому как установление новолуния и праздников «внизу» вызывает соответствующие изменения «вверху»³⁵.]

9 Маймонид (ок. 1135, Кордова, Испания – 1204, Каир, Египет) – рабби Моше бен Маймон, известный как Рамбам. Похоронен в Твери.

Выдающийся еврейский философ, богослов, талмудист, раввин, врач (был личным врачом султана Саладина) и разносторонний учёный. Духовный руководитель еврейства как своего поколения, так и последующих веков.

Основные труды: *комментарий к Мишне*, *Книга заповедей*, *Мишне Тора* (другое название *Яд Хазака*), *Путеводитель растерянных* (*Море невухим*). Его труды задали направление развития как законодательной, так и философской сфере иудаизма на много столетий вперед. В книге *Мишне Тора* собраны все законы Торы: и те, что актуальны сегодня, и те, что актуальны лишь во времена Храма. Эта книга стала одной из главных в области еврейского законодательства. Его книги активно изучаются до сих пор.

Многие из его умозаключений соответствуют каббалистическим воззрениям, в хасидских книгах написано, что своим разумом он достиг уровня *Йецира*. Философия Рамбама оказала огромное влияние на философию Хабада, который относится к его трудам с особым пиететом.

10 Имя Б-га на иврите – это одно слово, но оно составлено так, что грамматически содержит в себе прошедшее время – *был*, настоящее время – *есть* и будущее время – *будет* в одном слове.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

Так и здесь: Машиах изменит мир в целом и каждую его деталь в частности, и те же изменения произойдут во всех духовных мирах.

Но, опять же, все эти события – лишь следствия, проистекающие из сути идеи Машиаха.

5

Суть идеи Машиаха в том, что Машиах – это *йехида* (самый верхний уровень души) мира. Как известно³⁶, Давид удостоился уровня *нефеш*, пророк Элиягу – *руах*, Моше – *нешама*, Адам – *хая*, а Машиах удостоится уровня *йехида*.

Преимущество *йехиды* перед остальными четырьмя уровнями души [всего их пять³⁷] в том, что четыре нижних уровня – это уровни частные, а *йехида* – это уровень, выражающий суть души, и он далек от того, чтобы иметь отношение к частному.

Хотя эти четыре частных уровня происходят из *йехиды*, она не является их корнем или началом, как общее является началом частного. Она далека от частного и бесконечно выше его. *Йехида* – сущность простая, не состоящая из частей и не делящаяся на части, более того, отрицающая саму возможность иметь отношение к частному [подобно разнице между «единством» и «единственностью»^{11 38}]. *Ехида* – это центральная точка, а уже из нее исходят детали.

И как в отдельной душе ее *йехида* – это ее суть, так же и в общей душе всего творения ее *йехида* – это Машиах. А уже из этого исходят все частные достоинства эпохи Машиаха. И потому, что «суть» – понятие неограниченное, ее неограниченность проявляется во всем: и в том, что жизнь будет вечной, и в том, что само качество жизни будет совершенным.

Кстати, в этом кроется одно из объяснений того, что в будущем жизнь будет вечной:³⁹ сегодня, когда мир получает жизненность от частных уровней Б-жественной Сущности, есть смерть, ибо частное подвержено изменениям и даже может быть прекращено вовсе. В будущем, когда раскроется сама суть жизни, а суть – понятие неизменяемое, тогда и поступление жизненности в мир не будет подвержено изменениям, и жизнь будет вечной.

Более того, когда в мире проявится его *йехида*, все детали мира сами станут источником жизни, а не будут получать жизненность извне, как это происходит сейчас. Тогда начнется полноценная жизнь во всей ее глубине и совершенстве.

11 Единство (Б-г – один) подразумевает единство всех деталей, а единственность (Б-г – единственный) – полное их отсутствие (Б-г – это единственное, что есть).

6

Как было сказано, из понимания награды за распространение хасидизма – Машиаха – станет понятной его суть. Все новое, что принес с собой хасидизм – будь то в Торе (включая раскрытие ее тайной части⁴⁰, ибо для *йехиды* нет различия, в каком виде существует частное – явном или скрытом, и поэтому, когда она раскроется, все тайное сможет стать явным), будь то в служении (делать больше, чем положено, и изменять саму природу эмоций⁴¹), будь то в окружающем мире (выход из обморочного состояния⁴²), – все это не самостоятельные явления. Хасидизм – это новая жизненность, *йехида*⁴³. Когда в мир приходит совершенно новая жизненность от *йехиды* Торы – идеи Бааль-Шем-Това и Магида из Межерича и потом учение Хабад⁴⁴ через новую душу⁴⁵ Алтер Ребе (виновника торжества 19 *кислева*⁴⁶), тогда все дела мира начинают получать новую жизненность и многое в мире меняется.

7

Хасидское учение⁴⁷ аллегорически сравнивают с маслом, так как оно раскрывает такие тайны, которые являются тайнами даже в сравнении с прочими тайнами⁴⁸ Торы. Масло – жир – присутствует во всякой вещи как ее экстракт, квинтэссенция. Квинтэссенция существует отдельно от самой вещи, в которой она находится, иначе она была бы не квинтэссенцией, а одной из составляющих эту вещь частей. Но она не часть вещи, она «вещь в себе», и потому она присутствует во всей вещи в каждой ее точке⁴⁹. Это свойство хасидизма (масла), как и все явления из внутренней области Торы, проявлено и в открытой, внешней ее части и даже в законе – *залахе*: масло, с одной стороны, не смешивается с другими жидкостями⁵⁰, а с другой стороны, проникает во все их частички⁵¹.

Так и в хасидизме есть оба этих качества: с одной стороны, он не смешивается ни с чем, но, с другой стороны, проникает и находится во всех частях Торы.

8

Жизненность, которую хасидизм вносит во все дела мира (как в микрокосме – человеке, так и в макрокосме – мире), происходит из жизненности, которую хасидизм вносит во все части Торы, и именно посредством Торы – во все дела мира. Ведь все дела мира происходят из Торы⁵² и посредством ее.

В Торе четыре уровня: *пшат*, *ремез*, *драш*, *сод* (буквальный смысл, намек, аллегория, тайный смысл). Хасидизм вносит новую жизненность в каждый из них. Он не просто разъясняет многие понятия на всех четырех уровнях (что показывает ошибочность мнения, будто хасидизм явился для

объяснения лишь каббалы⁵³), но и само изучение хасидизма мотивирует учить остальные четыре уровня. Учеба становится более живой, энергичной, что дает дополнительное понимание и глубину.

В *Йом Кипур* «все детали храмовой службы кашерны лишь тогда, когда их выполняет первосвященник»^{12 54} – святость *Йом Кипура* столь велика, что для храмовой службы рядового священника (*коѓена*) недостаточно. *Йом Кипур* освящает своей святостью всю храмовую службу этого дня, и даже жертвоприношения, которые святы во все дни года, в *Йом Кипур*⁵⁵ получают дополнительную святость.

Как *Йом Кипур* – это суббота суббот^{13 56}, так хасидизм – это учение учений. Хасидское учение оказывает влияние на все уровни Торы. Ведь четыре уровня Торы (*пшат, ремез, драш, сод*) подобны четырем уровням души (*нефеш, руах, нешама, хая*), а хасидизм подобен *йехиде*, и когда она проявляется, все частные уровни тоже становятся выше (подобно жертвоприношениям *Йом Кипура*, приобретающим дополнительную святость по сравнению даже с субботними жертвоприношениями).

9

Выберем из бесконечного множества тем и деталей Торы что-то одно и прокомментируем на всех четырех уровнях (*пшат, ремез, драш, сод*), а потом покажем, какую ясность и жизненность вносит в эти четыре комментария хасидизм.

Вот короткая молитва, состоящая из одной фразы, которую следует произносить утром в первый же момент после пробуждения ото сна: «Благодарю Тебя, Владыка живой и вечный, за то, что Ты по милости своей возвратил мне душу мою; велика Твоя верность». Мудрецы установили эту молитву, потому что:

человек должен приучить себя произносить эту молитву сразу же после пробуждения, «этим он вспомнит о Б-ге, стоящем над ним, и живо встанет с кровати»^{14 58}. В этой фразе заключена вся суть служения и выполнения указаний Торы в течение всей жизни человека;

смысл этой молитвы в том, чтобы в первое же мгновение после пробуждения человек подумал, в чьем присутствии он позволяет себе лежать – в присутствии бесконечного и великого Б-га, Владыки всего, как написано⁵⁹: «Ведь небеса и землю Я наполняю...»^{15 60} «Так же следует думать во

¹² *Йома*, 32.

¹³ Суббота суббот (*шабат шабатон*) – так Тора называет *Йом Кипур* (*Ваикра*, 23:32).

¹⁴ *Шульхан арух ѓа-Рав*, второй вариант, гл. 1, п. 5.

¹⁵ *Ирмеяѓу*, 23:24.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

всех земных делах и занятиях»^{16 61}. «Это – великое правило Торы и достоинство праведных, ходящих перед ликом Б-га, как написано: *Представляю себя перед Б-гом всегда*»^{17 62}. То есть эта молитва настраивает человека на определенный лад в течение всего дня;

все вышесказанное возможно лишь тогда, когда человек уже проснулся, говоря словами Маймонида⁶³, пробудился от мирской суеты.

Ю

Комментарий на уровне простого смысла (пшат).

Цель этой молитвы – выразить благодарность Б-гу за то, что «вернул мне душу».

Среди других благословений, в которых мы благодарим Б-га за удовольствия, которые Он для нас создал, есть и благословение за возвращение души: «*Б-г мой! Душа, которую Ты мне дал...*» (помимо той молитвы, которую мы анализируем). Все благословения следует произносить именно в момент получения удовольствия – либо сразу после, либо непосредственно до^{65, 66}. Поэтому благодарить за столь высокое наслаждение, как возвращение души (что включает в себя все остальные наслаждения мира), следует сразу же в тот момент, как человек проснулся⁶⁷.

Однако проблема в том, что любое благословение содержит Имя Б-га (без этого оно благословением не является), а Имя Б-га нельзя произносить в нечистоте. Нечистота в данном случае вызвана отдалением души от тела во время сна. С возвращением души нечистота не уходит полностью, чтобы удалить ее остатки, требуется омыть руки особым ритуальным образом⁶⁸. Поэтому до омовения рук благословение произнести нельзя.

Вышеупомянутую молитву «*Благодарю тебя, Владыка...*», которую мы выбрали для анализа, ввели, чтобы решить эту проблему, ибо в ней нет Имени Б-га, и ее можно сказать сразу после пробуждения, еще до омовения рук.

Потом, когда руки уже омыты, можно сказать полное благословение. Сказать его необходимо потому, что в нем есть элементы, отсутствующие в молитве «*Благодарю тебя*», и, кроме того, «*Благодарю тебя*» благословением не является⁶⁹. Во времена Талмуда эту молитву не использовали: с одной стороны, в ней нет ничего, чего бы не было в полном благословении, с другой стороны, во времена Талмуда люди были святы, нечистота уходила от них в момент пробуждения⁷⁰, и они сразу же могли произнести полное благословение. Мы же пользуемся этой фразой, чтобы максимально сблизить акт благодарения с моментом пробуждения и

16 Шулхан арух *ѓа-Рав*, первый вариант, там же, п. 2.

17 Там же, п. 5.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

получением удовольствия от возвращения души и не откладывать его до омовения рук (и других очистительных процедур).

Комментарий на уровне намека (ремез).

Возвращение души в тело каждое утро намекает на воскрешение из мертвых.

Сон в некоторой степени подобен смерти⁷¹, ибо душа отдаляется от тела, пробуждение же подобно воскрешению, ибо душа возвращается обратно. На это намекают слова «...за то, что возвратил мне душу. Велика верность Твоя» – видя, как Ты возвращаешь мою душу каждое утро, я знаю, что верность Твоя велика настолько, что Ты вернешь ее мне в будущем, когда наступит час воскрешения⁷².

Комментарий на уровне аллегории (драш).

Когда человек идет спать, он сдает свою душу на хранение Б-гу, чтобы получить ее наутро обновленной. Хотя у человека есть долги перед Б-гом, и даже много долгов, тем не менее Б-г не задерживает душу и возвращает ее вовремя. На это указывают слова «велика верность Твоя» – Б-гу можно доверять, Он отдает залог вовремя. Отсюда мы выводим (доршим), что и человек должен вести себя так же, быть надежным и верным партнером – закон запрещает удерживать сданную на хранение вещь по причине долгов вкладчика⁷³.

Комментарий на уровне тайного смысла (сод).

Слова «Владыка живой и вечный» описывают единство сфиры Малхут со сфирой Йесод («Владыка» указывает на Малхут, а «живой и вечный» – на Йесод⁷⁴). Общий смысл нашей молитвы в том, что возвращение души происходит с уровня, на котором Малхут едина с Йесод.

II

Все эти комментарии объясняют частные аспекты молитвы «Владыка живой и вечный...». Но приходит хасидизм – пятый уровень, йехида Торы – и дает объяснение, которое затрагивает самую суть этой молитвы.

Ежедневное служение начинается с молитвы «Владыка живой и вечный...», которую говорят до омовения рук, пока они нечисты, потому что нет такой нечистоты, которая могла бы испортить эту молитву еврея⁷⁵. Возможно, еврею в его служении не хватает чего-то, но благодарность его Б-гу в молитве «Владыка живой и вечный...» всегда совершенна⁷⁶. Это возможно лишь на уровне йехида, ибо на остальных, частных, а потому ограниченных, уровнях душа может приобрести дефекты, ущербность и

нечистоту. А на уровне *йехида* душа едина с Б-гом, поэтому там она цельна и совершенна.

[Этим объясняется то, что в молитве «*Владыка живой и вечный...*» не упомянуто Имя Б-га. Уровень *йехида* – это сама суть души, благодарность ее обращена к сути Б-га, которую нельзя выразить⁷⁷ никаким словом или именем⁷⁸.]

Именно хасидизм дает это объяснение. На всех других уровнях Торы, даже в книге *Зо́гар*⁸⁰, *ехида* не объясняется и не упоминается⁷⁹ (есть краткое упоминание в *Эц Хаим*). Лишь в хасидских книгах мы находим объяснения, и весьма пространные, *йехиде*⁸¹. *Йехида* – это суть души, а остальные четыре уровня проистекают из нее, поэтому и объяснение, данное хасидизмом, дает жизненность остальным комментариям.

12

Теперь о том, что хасидизм добавляет к пониманию смысла нашей молитвы на все четырех уровнях.

Хасидское объяснение буквального смысла (*пшат*) (благодарность за возврат души).

Хасидизм выделяет слова «душу мою» и говорит, что имеется в виду именно душа еврея. Ведь если бы вместо еврейской души ему вернули душу нееврея или раба⁸², то он, конечно, пробудился бы, вышел из состояния сна – подобия смерти – и вернулся бы к жизни, но за такую жизнь не стоило бы благодарить. Ведь на уровне *йехида*, в точке соприкосновения души с Б-гом, ощущается, что жизнь – это жизнь по-еврейски, никакую другую жизнь назвать жизнью невозможно.

Именно народ Израиля связан с душой первого человека Адама и называется его именем, Адам (человек)⁸³. Ибо «дух человека поднимается вверх, а дух животного опускается вниз»^{18 84}. Телесная жизнь сама по себе не является для человека жизнью, ведь и у скотины такая же жизнь – когда человек подобен ослу⁸⁵, то ослом и именуется⁸⁶ – за что благодарить? Хотя и такая жизнь очень важна⁸⁷, тем более что речь идет о жизни человека⁸⁸, но народ Израиля – это дети Б-га⁸⁹, и само понятие жизни для них – это привязанность к их Небесному Отцу. Если их отдалить от Отца и поместить в хлев со скотиной, то никакого наслаждения от такой жизни они не получают, наоборот, им будет мерзко и противно.

[Это видно из рассказа о рабби Йекутиэле Леплере, хасиде Алтер Ребе. Однажды Алтер Ребе решил благословить его долголетием, но тот поставил условие: «Только не крестьянской жизнью! Ибо глаза у них есть, да

18 *Ко́зелет*, 3:21.

*не видят, уши у них есть, да не слышат*¹⁹ – они не видят и не слышат Б-га. Такого долголетия мне не нужно»⁹⁰.

Удивительно, разве можно ставить условия для подарка, тем более столь дорогого? Да любое долголетие бесценно само по себе! Лишь то, что ты жив, стоит всех наслаждений мира!

Но рабби Йекутиэль не хотел простого добавления лет. Он хотел, чтобы это были годы, полные жизни, а жизнь для него – это видеть и слышать Б-га. Поэтому он и выдвинул условие. Ибо жизнь без того, чтобы видеть и слышать Б-га, он жизнью не считал, более того, презирал.]

Такое ощущение приходит лишь с уровня *йехида*. Частные проявления души обязательно имеют форму, в которой они проявляются – разум, эмоции, и часть жизненности души уходит на создание этой формы. К тому же у разума и эмоций, кроме того, что они призваны выразить Б-га, есть самостоятельные функции. Поэтому Б-г в них – как бы добавление к ним. На уровне *йехиды* не так, вся ее функция – это единство с Сущностью Б-га. На уровне *йехиды* ощущается, что нет ничего, кроме Б-га, и нет даже возможности бытия чего-нибудь, кроме Него.

13

Подобно тому как на уровне *буквального смысла* хасидизм не дополняет, а лишь проясняет и освещает уже существующий комментарий, то же самое происходит и на уровне *намек*.

Хасидское объяснение на уровне намека (ремез).

Без хасидского объяснения намек кажется весьма далеким от такого будничного события, как пробуждение утром. Во сне душа отдаляется от тела, но не отрывается от него насовсем, их связь сохраняется, душу можно легко вернуть, разбудив человека – пробуждение лишь восстанавливает ослабевшую связь. Не так после смерти: тело сгнивает (остается лишь маленькая косточка *луз*⁹¹), и, чтобы заново связать тело с душой, требуется коренная перестройка их обоих. Поэтому нет прямой связи между утренним пробуждением и воскрешением из мертвых, это не более чем аллегория.

Но приходит хасидизм и объясняет, что и при пробуждении утром обновляется не только связь души с телом, но и они сами – человек утром становится как бы сотворенным заново⁹². Хасидизм учит, что творение мира не произошло когда-то один раз и с тех пор мир крутится сам по себе, нет, каждое мгновение мир творится заново. Каждое мгновение мир обновляется⁹³, и каждая деталь мира в каждый миг как будто сотворена впер-

¹⁹ *Теѓилим*, 114:5-6.

вые. В течение дня человек не ощущает ежесекундного творения мира, и именно утреннее пробуждение⁹⁴ позволяет почувствовать это обновление и возрождение, что естественным образом наводит на мысль о воскрешении из мертвых.

Ощущать обновление мира каждый момент времени можно лишь на уровне *йехида*. Четыре остальных уровня души существуют в духовных пространствах, которые мы называем «мирами» – *нефеш* в мире *Асия*, *руах* в мире *Йецира*, *нешама* в мире *Брия*, *хая* в мире *Ацилут*⁹⁵ – где больше ощущается реальность миров, чем Б-га. То, что в реальности мир не существует сам по себе, а творится из ничего каждый миг заново, в нижних мирах знают отвлеченным знанием, как понятие абстрактное, лежащее за пределами мира.

Йехида же⁹⁶ выше всех миров, и на ее уровне ясно, что все миры есть полное ничто и творятся каждый миг заново.

14

Хасидское объяснение аллегории (уровня *драш*).

Запрет удерживать сданную на хранение вещь по причине долга вкладчика без хасидского объяснения не совсем понятен. Если вкладчик должен деньги хранителю вклада и нельзя получить долг иным путем, почему хранитель вклада не может получить долг за счет данной ему на хранение вещи?

Вот похожая ситуация:⁹⁷ человек не может вернуть свою вещь от грабителя законным путем (как наш хранитель вещи не может вернуть долг). Есть запрет покупать у грабителей (как есть запрет задерживать вещь, данную на хранение). Но если человек покупает вещь у грабителя, чтобы вернуть ее хозяину, – это разрешено, даже можно попросить кого-то это сделать, а удержать данную на хранение вещь в счет погашения долга – нельзя. Почему не использовать столь удачное стечение обстоятельств?

Хасидизм объясняет так: все заповеди, даже те, в которых есть логика, в своей основе являются Б-жественными велениями, недоступными разуму⁹⁸. Воля Б-га, даже если она выражается в форме логики и разума, все равно по сути остается недоступной разуму⁹⁹. Поэтому заповеди *мишпатим* (которые разумны с точки зрения человека) следует выполнять с тем же чувством полного подчинения Творцу, как и заповеди *хуким* (заповеди, смысл которых разуму недоступен)¹⁰⁰. *Мишпатим* по сути своей – такое же выражение Б-жественной воли, как и *хуким*, смысл которых человеку неведом. Разница между ними лишь в том, что в отношении заповедей *мишпатим* к обязанности выполнять их как повеления Б-га добавляется еще¹⁰¹ и обязанность выполнять их по причине их разумности¹⁰².

Суть всех заповедей в том, что такова воля Б-га, а воля Б-га и Он Сам – единое целое. О Б-ге нельзя сказать, что Он существует для чего-то постороннего, кроме Себя Самого. Так и заповеди существуют лишь для самих себя и ни для чего другого.

Вернемся к вещи, сданной на хранение. Цель запрета удерживать вещь, данную на хранение, не в том, чтобы преследовать выгоду вкладчика (возвращение вещи к нему в целости); сам возврат и является целью. Поэтому, даже если вкладчик должен деньги хранителю вклада и не отдает, все равно вещь, данная на хранение, не может быть удержана по истечении срока хранения, ибо Б-жественная воля обязывает ее вернуть¹⁰³.

Истинность этого ощутима лишь на уровне *йехида*. связь *нефеш*, *руах*, *нешама*, *хая* с Творцом обусловлена их формой, поэтому эти четыре уровня души воспринимают Б-жественную волю, лишь когда она принимает форму, доступную для их постижения. Только *йехида*, которая не имеет никакой собственной формы и никакой цели для себя и связана с Б-гом лишь ради Самого Б-га, ощущает истинную суть Б-жественной воли в ее первоизданном виде как самоцели.

15

Хасидское объяснение тайного смысла (уровня *сод*).

Каббалистический смысл слов «*Владыка живой и вечный*» – это единство *сфиры Малхут* со *сфирой Йесод*. Общий смысл нашей молитвы в том, что утром, когда душа возвращается в тело, она приходит с уровня, на котором *сфира Малхут* едина со *сфирой Йесод*.

Теперь хасидское объяснение. *Сфирой Малхут* называется уровень Б-жественного, который имеет отношение к нашему миру. Из нее происходят такие явления нашего мира, как ограниченность, пространство и время. Есть и обратная связь: ограниченность, пространство и время имеют отношение к *сфире Малхут*.

Сфира Йесод – это уровень Б-жественного, который выше всего, что имеет отношение к нашему миру. И все *сфирот*, которые выше *сфиры Малхут*, не имеют к ограниченности, пространству и времени никакого отношения¹⁰⁴. Если они раскроются в мире, то пространство и время исчезнут.

Единство *сфиры Малхут* и *сфиры Йесод* означает раскрытие Бесконечного света уровня «выше мира» на уровне «относящийся к миру». Возврат души происходит именно с уровня «выше мира», ибо каждое утро душа становится новым творением²⁰. И хотя сам акт творения производится *сфирой Малхут*, силу творить из ничего она получает от Сущности Беско-

20 См. п. 13.

вечного света¹⁰⁵, которая выше всего, что имеет хоть какое-то отношение к миру. Она выше понятий «бытие» и «небытие» и поэтому может создавать из ничего.

Понимание этого приходит к человеку именно на уровне *йехида*, ибо: познать Сущность Бесконечного света возможно лишь на том уровне души, где она едина с Сущностью Б-га;

истинное осознание того, что сущее возникает из ничего, – не просто понимание, а личное знакомство разума с тем, что ничто сущее не может быть само по себе и даже сама возможность бытия исходит от Б-га, – есть только на уровне *йехида*²¹.

16

Объяснения на всех четырех уровнях связаны между собой.

Осознание того, что бытие создается из ничего Сущностью Бесконечного света, которая выше мира (уровень тайного смысла), усиливает понимание того, что мир постоянно обновляется и творится каждый миг заново из абсолютного ничто¹⁰⁶ (уровень *ремез*). Если бы творение происходило лишь силой *сфиры Малхут*, то в силу того, что мир имеет на нее влияние, не обновлялось бы все бытие мира в целом. Это было бы похоже на то, как меняется тело, когда в него входит душа, но само существование тела от души не зависит¹⁰⁷ (тело ведь не исчезает, когда душа из него уходит, из чего видно, что тело существует самостоятельно и получает от души лишь жизнь, но не само свое бытие).

И как само понятие бытия возникло силой Сущности Бесконечного света, перед которой ничтожны и сам мир, и его бытие, так и постоянное сотворение и обновление мира и всего его бытия происходит силой Сущности Бесконечного света.

Осознание этого факта естественным образом приводит к осознанию того, что нет никакой реальности, кроме Б-га. Все сущее настолько ничтожно перед Ним, что его даже нечем назвать, про него даже не скажешь, что оно дополнение к Б-гу¹⁰⁸. А раз так, то телесная жизнь не есть бытие, хотя бы и в статусе дополнения к духовной, но единственным и настоящим бытием является лишь соединение с Б-гом.

А после этого осознания (нет ничего, кроме Б-га) становится ясным, что Б-жественные заповеди не могут объясняться человеческой логикой и нет у них никакой разумной, с точки зрения разума человека, цели. Исполнять их следует лишь потому, что такова воля Творца (как говорилось в хасидском объяснении комментария с уровня *драш*).

21 Там же.

17

Йехида, будучи центральной точкой, не отрицает частные уровни (*нефеш, руах, нешама, хая*). Наоборот, она является сутью каждого из них, ведь все они – различные ее проявления, а проявление – это явление частного порядка, но никак не суть. Одно из главных свойств хасидизма в том, что он ставит акцент именно на единстве частного и сути. Это также станет понятным из той жизненности, которую хасидизм вносит в комментарии на всех четырех уровнях.

В сфирот (на уровне сод).

Сфира Малхут объединяется со *сфирой Йесод* так, что они становятся одним целым («*Владыка живой и вечный*»). Отсюда следует, что единство Б-га (нет ничего, кроме Б-га) не в том, чтобы отрицать существование ограниченного мира, а в том, чтобы мир со всеми своими ограничениями стал един с Сущностью Бесконечного света.

В заповедях (на уровне драш).

Даже те заповеди, которым человек может найти разумное объяснение (сама Тора называет их *мишпатим* – логичные), все равно по сути своей являются волей Б-га, которую не постичь.

В творении мира (на уровне ремез).

Все реалии мира выглядят существующими сами по себе, поэтому мы не чувствуем их обновления в каждый миг. Но обновление человека (и мира) по утрам мы отмечаем. Тем не менее все создается из небытия каждый миг заново, как будто оно сотворено в первый раз.

В ощущениях (на уровне пшат).

В благодарности человека за жизнь (проснулся утром) ощущается, что главное для него – это чтобы жизнь его была еврейской.

18

Теперь²² становится понятным, почему главы Хабада называли частные достоинства хасидизма его сущностью²³. Ибо, хотя частности всего лишь исходят из центральной точки, проявиться центральная точка может только через них. Ибо суть проникает и находится во всех деталях, в любой, даже самой маленькой частичке, и именно через нее она проявляется.

22 См. начало п. 17.

23 См. начало статьи.

В соответствии с правилом «*задуманное вначале становится видимым именно в конечном результате действия*»^{24 109} стремление хасидизма в самые нижние, самые внешние уровни необходимо для того, чтобы проявилась его сущность. Чем ниже уровень, вплоть до обработки животной души (нижний уровень человека) и еще ниже – очищения части мира, относящейся к человеку (вовсе вне человека), тем больше проявляется сущность хасидизма.

Поэтому мой тесть и учитель Любавичский Ребе Йосеф-Ицхак Шнеерсон многократно подчеркивал, что любую вещь в хасидизме, которую человек прочитал и понял, он должен осуществить практически, лишь так можно ухватить сущность хасидизма.

19

Как *Эйн Соф* находится в хасидизме, так же он находится и во всех частях Торы в целом²⁵. Об этом сказали мудрецы: «Я сотворил *йецер га-ра*²⁶, и Я сотворил Тору, приправу к нему»^{27 110} (как приправа исправляет вкус еды, так Тора исправляет *йецер га-ра* и делает его пригодным для служения Б-гу).

На первый взгляд непонятно, ведь из всех миров материальный мир самый нижний, ниже его нет¹¹¹. В самом материальном мире нет ничего ниже *йецер га-ра* – даже сам Б-г пожалел, что его сотворил!¹¹² А все миры ничтожны по отношению к Торе (когда Давид прославлял Тору тем, что все миры, а также поступление в них жизненности зависят от малейшей детали Торы, он был наказан¹¹³), и, как кажется, нет никакого смысла обуславливать сотворение Торы необходимостью быть приправой к *йецер га-ра*.

Но в связи со сказанным выше понятно: сущность Торы едина с Сущностью Б-га и проявляется именно в том, что она – приправа к *йецер га-ра*, ибо изменить *йецер га-ра* так, чтобы его сущность перевернулась и стала служить Б-гу, может только Сам Б-г.

24 *Сефер Йецира*, 1:7. Пример: человек задумал построить дом. Затем он думает о том, что надо составить проект, нанять рабочих, купить стройматериалы, привезти их на место, вырыть котлован для фундамента и так далее, и так далее; при планировании дом – начальная задумка. Когда же человек начинает выполнять – составляет план, нанимает рабочих, покупает стройматериалы, роет котлован, делает фундамент и так далее, и так далее, то в конце он получает дом, то есть окончанием деятельности является задуманное вначале.

25 См. п. 3.

26 *Йецер га-ра* – талмудический термин, означающий дурное начало в человеке, в трудах любавичского хасидизма ему соответствует уровень эмоций животной души.

27 *Кидушин*, 30, 2.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

Объяснение этому в том, что любые проявления Б-жественной Сущности (Бесконечный Б-жественный свет), даже самые высокие, ограничены, ибо само понятие проявления подразумевает, что это процесс, протекающий в определенных рамках. Поэтому у Бесконечного света есть свои ограничения, и зло – антитеза Бесконечного света – может ему противостоять. Бесконечный свет может зло победить, но изменить его природу не может. Лишь Сущность Б-га, которая до предела проста, настолько, что нет ей никаких определений и никаких форм, и потому не может быть никаких антитез, – лишь в ее силах изменить саму природу зла¹¹⁵.

Также говорится¹¹⁶, что Тора, так как она едина с Сущностью Б-га, «смеется перед Б-гом». Ибо смех (удовольствие) у Б-га наступает тогда, когда тьма исправляется и становится светом¹¹⁷. Именно в превращении тьмы в свет проявляется единство Торы с Сущностью Б-га («перед Б-гом»).

20

В целом можно сказать о двух явлениях хасидизма:

1) он проникает во все уголки души на всех уровнях (*нефеш-руах-нешама-хая*);

2) его сила именно в том, что он меняет природу животной души и той части внешнего мира, в которой человек действует.

Подобие этому есть и в открытой Торе.

Пространство вокруг человека размером в четыре локтя (в длину и ширину, по два локтя в каждую сторону) имеет отношение к человеку и является его личным пространством. Это выражается в том, что если в это пространство попала, к примеру, брошенная или утерянная кем-то вещь (есть и другие примеры), то она становится собственностью человека, как если бы она попала на его частную территорию (частный участок или частный двор). Здесь много деталей^{118, 119, 120}, однако вдаваться в них мы не будем, главное для нас, что такой способ приобретения вещей имеет силу по постановлению мудрецов.

Постановление мудрецов гласит, что *вещь*, попавшая в область четырех локтей вокруг человека, становится его собственностью. Мудрецы отделили эту область от остального мира и отдали ее человеку во владение, уподобив частному участку или двору частного дома¹²¹. Именно данное уподобление дает силу такому способу приобретения вещей.

[Поэтому несовершеннолетний, к примеру не имеющий юридического права обладать частной территорией – двором или участком, – не имеет также права на вышеупомянутое пространство¹²².]

Но это единственное, что пространство в четыре локтя дает человеку, которого оно окружает, ни в каких других целях оно использоваться не может¹²³, и само оно человеку не принадлежит.

СУТЬ ХАСИДСКОГО УЧЕНИЯ

Хотя свою силу пространство в четыре локтя черпает из уподобления его частному участку, его сила больше, чем сила самого частного участка. Если частный участок не огорожен и каждый может на него зайти, то участок не может приобрести вещь для своего владельца автоматически, и требуется, чтобы приобретающий объявил о своих правах: «Эта вещь находится на моей территории, поэтому она моя!»¹²⁵ Это верно даже в том случае, когда владелец участка находится так близко к вещи, что может без труда дотянуться до нее рукой¹²⁴.

Но не так пространство в четыре локтя вокруг человека. Хотя оно не огорожено, тем не менее приобретает вещи для человека автоматически и в любом случае, даже без объявления прав¹²⁶. Даже в том случае, когда человек вообще не знает о том, что некая вещь попала в его пространство, и не имел никакого желания, чтобы она принадлежала ему¹²⁷.

Теперь вопрос: если пространство в четыре локтя вокруг человека получает свою силу от силы частного двора, то почему эта сила больше, хотя статус ниже, ведь пространство в четыре локтя дает человеку лишь право приобретения некоторых вещей, никакой силой больше не обладает и само оно ему не принадлежит?¹²⁸

Ответ. Дело в том, что на четыре локтя вокруг человека (два локтя в каждую сторону) распространяется *йехида* его души¹²⁹. Именно *йехида* вводит человека во владение вещами, которые попали в ее область, и делает это безо всякого на то заявления или знания об этом со стороны самого человека. Ибо ее не касаются частные проявления души, такие как сознание и разум. Она просто распространяет себя вовне человека в целях приобретения для него материальных вещей.

Частные аспекты души (четыре уровня, как четыре локтя¹³⁰) не могут ни притянуть *йехиду* к себе, ни повлиять на нее, чтобы она себя проявила. Но когда перед ними стоит задача изменить статус материальной вещи во внешнем пространстве, чтобы сделать ее принадлежащей человеку с той целью, чтобы он использовал ее в служении Б-гу (и тем бы ее исправил), то в этом случае *йехида* сама приходит и проявляется через них¹³¹.

21

Все сказанное помогает еще лучше понять, почему сосудом (средством)¹³² для прихода Машиаха является распространение идей Бааль-Шем-Това. Машиах раскроется во *всех* делах мира настолько, что «увидит всякая плоть вместе, что мир – это речь Б-га»²⁸, и потому распространять идеи Бааль-Шем-Това необходимо *езде*, даже в самых внешних для человека областях. Кроме того, сама сущность источников хасидизма именно в их распространении наружу.

Пока они «внутри», их подлинная сущность не проявлена. То, что подготовкой и сосудом для Машиаха является сущность хасидизма, вынуждает распространять его именно «наружу» и именно так, чтобы эта внешняя для хасидизма область сама бы стала его источником. Вот тогда проявится его сущность и наступит эра Машиаха.

Сказал Алтер Ребе¹³³: «Тогда очистится материальная природа (останется материей, но очистится) тела человека и окружающего мира, тьма сама станет светом для Израиля¹³⁴ и других народов, как написано ...*всякая плоть вместе*... Ты откроешься всем обитателям Твоей вселенной»²⁹.

Но совершенство эры Машиаха и Воскрешения из мертвых зависит от наших поступков и нашего служения¹³⁵ сейчас, во время изгнания (*галут*), ибо во время Освобождения, истинного и вечного, да наступит оно буквально в ближайшие дни, «причиной награды за заповедь будет сама заповедь»!³⁰

28 *Йешаязу*, 40:5.

29 Из молитвы на *Рош га-Шана* и *Йом Кипур*.

30 *Авот*, 4:2.

ПРИЛОЖЕНИЕ I

Отрывок из беседы Любавичского Ребе в последний день праздника Песах 1970 года

(по записи одного из слушателей)

I

Написано в книге *Зо́ар*: «В шестисотых годах шестого тысячелетия откроются врата мудрости наверху и источники мудрости внизу...» Пророчество это основано на стихе Торы: «В шестисотом году жизни Ноаха... открылись все источники бездны великой, и проемы небесные отворились» – подобно тому как земля покрылась водами Всемирного потопа, так в будущем она покроется водами знания и настанет эпоха, когда откроются врата любой мудрости, и особенно мудрости Торы. И действительно, в тот период был открыт внутренний пласт Торы, который до тех пор был скрытым и запечатанным.

Вначале эта мудрость была известна лишь избранным, но они держались скромно и не проявлялись «наружу», большинство же народа Израиля эту мудрость не знало. Лишь в 16 веке Аризаль сказал, что «именно в этих поколениях можно и нужно раскрывать эту мудрость». Но и тогда она не распространилась широко и не стала достоянием широких масс, пищей для души. Так продолжалось до тех пор, пока не явился Бааль-Шем-Тов, и через него и его стараниями эта мудрость стала распространяться во всем народе Израиля. Ибо таким было указание Бааль-Шем-Тову от Машиаха, когда на вопрос Бааль-Шем-Това: «Когда придет господин?» – Машиах ответил: «Когда источники твои распространятся наружу». Но с особой силой распространение началось после создания учения Хабад святым и великим рабби Шнеуром-Залманом из Ляд, особенно после его освобождения из заключения 19 *кислева*. Именно с тех пор эта мудрость полностью оделась в одежды разума и стала «пищей» – понятной и постижимой для простых людей.

На первый взгляд непонятно: души людей последних поколений намного ниже, чем в первых поколениях. Они описываются такими аллего-

риями, как «пятки Машиаха» (пятки – самый низкий и бесчувственный уровень), «упала сукка Давида до самых пят» (почти до самой земли), «поколение-сирота», «тьма удвоилась и учетверилась» (усилилась многократно). Как можно, чтобы именно в этих поколениях раскрылось самое глубокое, то, что было скрыто от величайших мудрецов эпохи *Мишны*, Талмуда и их комментаторов?

Объяснение этому мы находим у мудрецов: «Все, что в будущем откроет в Торе любой проворный ученик, все это было дано Моше на Синае». На первый взгляд это непонятно: если будущие открытия уже были даны Моше на Синае, почему они не стали известны раньше, а ждали появления эдакого проворного ученика?

Написано в Торе: «Все сделал хорошим в свое время». Мудрецы объясняют: первый человек, Адам, был достоин дарования Торы, но Б-г решил дать Тору его потомкам. Отсюда учим, что всякую вещь, которую Б-г делает в определенное время, именно в это время и следует делать, ибо именно в это время есть в этой вещи потребность. Из этого следует, что, пока нет потребности в раскрытии, не появится и проворный ученик, который откроет сокрытое. Верно и обратное: появление такого проворного ученика возвещает миру, что пришло время для очередного исправления, а значит, и для очередного открытия.

Слово «Тора» происходит от слова указание (*ѓораа*), Тора указывает сынам Израиля путь служения: каким образом очищать мир и упорядочивать его хаотичность. Другими словами, цель Торы – выход в материальный мир. И пока мир не нуждается в очищении именно таким образом, указание, как это сделать, остается скрытым. Когда же появится такая необходимость, тогда появится и тот самый проворный ученик, который это указание извлечет из глубин текста Торы.

Так же и здесь: раскрытие Б-жественного, которое произойдет в эпоху Машиаха, «зависит от наших поступков и нашего служения в период *галута*». Не имеется в виду лишь последний *галут*, но как говорят мудрецы: «Заповедь называют именем того, кто завершил ее исполнение». Поэтому, когда мы закончим служение и очищение этого изгнания, будет достигнута также цель всех прежних *галутов*, ибо Освобождение из этого, последнего, *галута* будет настолько полным, что больше *галутов* не будет. Понятно, что наше служение, которое приведет к окончанию этого (четвертого) *галута* и Освобождению, сделает окончательными и все три предыдущих освобождения.

Из этого следует, что именно на поколения «пяток Машиаха», призванные очистить и закончить четвертое и последнее изгнание, возложена ответственность бóльшая, чем на поколения предыдущих изгнаний. Служение их должно быть более высоким, усилия и напряжение намного

ПРИЛОЖЕНИЕ I

большими, ибо это последние детали подготовки к окончательному Освобождению и превращению многократно усиленной тьмы в многократно усиленный свет.

Б-г не предъявляет претензий Своим творениям, не ждет от них большего, чем они могут сделать в соответствии с силами, которые Он им дал. Именно в последних поколениях раскрываются скрытые ранее части Торы (чего не удостоились предыдущие поколения), именно в них и через них изливаются сверху особые силы для столь высокого служения, ибо Тора – «сила и лекарство» – дает силы для успеха в служении.

Столь великое служение само по себе требует особых сил. Кроме того, чем ближе цель, ради которой это служение на нас возложено, тем яростнее сопротивление тьмы – *клипы* и *йецер га-ра*. Полное очищение мира близко, и тьма чувствует, что она скоро исчезнет, и сопротивляется с удесятеренной яростью и напором, поэтому именно в этих поколениях требуются особые силы. Ведь на нас возложено исполнить то, о чем сказано в *мидраше*: «Возжелал Б-г, чтобы было у Него, Благословенного, жилище в нижнем (материальном) мире».

2

Как есть разница между первыми и последними поколениями в целом, так и в самих последних поколениях есть различие: чем ближе к приходу Машиаха, тем больше возрастает ответственность, тем более глубокие знания открываются в Торе. Мы видим это в раскрытии внутренней части Торы – от поколения к поколению происходят все новые и новые открытия во все более доступной для широкого понимания, постижения и овладения форме.

Святого рабби Шалома-Дов-Бера (Рашаба), да покоится душа его в *Эдене*, называют Рамбамом хасидизма. Его труды отличают особая ясность языка, четко выстроенная последовательность объяснений и детальный разбор аллегорий. Рамбам в предисловии к своей книге *Яд Хазака* пишет: «Я решил собрать (в этой книге) ясные вещи... (изложив их) кратко и ясно, так, чтобы вся Устная Тора была у всех на языке... ясные вещи, близкие и понятные...» Рашаб излагает идеи хасидизма подобно Рамбаму – «ясные вещи ясным языком... ясные вещи, близкие и понятные».

3

Среди своих произведений Рашаб особо выделял сборник речей «*Рош га-Шана 5666 (1905) года*». Его умение ясно излагать материал в значительной степени проявилось именно в этом сборнике. В нем не только глубоко и ясно раскрыты хасидские идеи, но проявлена связь мудрости хасидизма с грядущим Освобождением (как говорилось выше, приближа-

ОТРЫВОК ИЗ БЕСЕДЫ ЛЮБАВИЧСКОГО РЕБЕ

ющеся Освобождение является причиной все более полного раскрытия хасидизма с каждым поколением).

Сам Рашаб объяснял, почему он выбрал именно 5666 год. В некоторых книгах есть предсказание, что 5666 год – это год Освобождения. В добавление к этому в России начался бунт, не про нас будет сказано, и, кроме того, 5666 год был годом, следующим после високосного.

В дополнение к тому, что было сказано выше о раскрытии Торы, силах тьмы и дополнительных силах, которые даны нам для противостояния тьме, следует знать, что, хотя евреи «изгнаны в Эдом, *Шхина* с ними». *Шхина* – это Присутствие Б-га, облаченного во все высшие миры, в нашем низшем мире.

И хотя мы находимся в крайне тяжелой ситуации и на самом низком уровне, тем не менее Б-г среди нас и внутри каждого из нас. Он дает нам силу завершить изгнание, завершить исправление мира. Он удостоит нас увидеть предел тьме, предел, который Всевышний положил ее существованию изначально, еще при сотворении мира. Это – начало Освобождения, за которым последует полное и истинное Освобождение через Машиаха, вскорости, в наши дни. *Амен*, да будет на это воля Б-га!

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

Комментарии

- * (קטע משיחת חג גאולת אדמו"ר הזקן – י"ט כסלו ה'תשכ"ו. וראה להלן הערה 46.
- 1 (ראה ג"כ קונטרס תורת החסידות וקונטרס לימוד החסידות (לכ"ק מו"ח אדמו"ר).
- 1* (בכת"י שבהערה 2, שישראל היו בהתעלפות. ומכיון שהעולם "נתן בלבם", הרי כשהם בהתעלפות, במילא העולם במצב זה (ראה לקו"ת במדבר ה'רע"ב). [הערת כ"ק אדמו"ר זי"ע על גליון קונטרס ענינה של תורת החסידות].
- 2 (נמצא בכת"י דא"ח ישן (לא נודע למי). [הערת המו"ל: נדפס בסה"מ תרס"ג ח"א ע' קמב, וראה ס' מגדל עז ע' שנו ואילך] וראה גם קובץ יו"ד שבט ע' סה. סו. [הערת המו"ל: לקוטי שיחות ח"ב ס"ע 471 ואילך].
- 3 (ד"ה פדה בשלום העת"ר (תשכ"ו) שבהמשך בששה"ק תער"ב (סעיף שעו) – ברוקלין, תשל"א [הערת המו"ל: המשך תער"ב ח"ב ע' תרעג].
- 4 (נדה יז, א ותוספות שם. וראה לקו"ד ח"א סח, א.
- 5 (לקו"ד שם נו, א.
- 6 (שם ע"ב. ונתבאר ב"התמים" ח"ג ע' סו ואילך.
- 7 (תורת שלום ע' 113.
- 8 (איוב יט, כו. וראה לקו"ד ח"ב שלב, ב ואילך.
- ועיין בתורת שלום ע' 185, שמצד ענין זה [שנתחדש בתורת החסידות שע"י הכחות שבאדם משיגים את הענינים שלמעלה], נעשים הכחות אלקות. עיי"ש. ועפ"ז יש לקשר ענין זה עם ענין הג'.
- 9 (ראה ס' השיחות קיץ ה'ש"ת ע' 26 ואילך. ובכ"מ.
- 10 (אלא שמ"מ, ע"י מעלות אלו דוקא תופסים במהות החסידות, כדלהלן סעיף חי.
- 11 (ד"ה פדה בשלום הנ"ל.
- 12 (שם (סעיף שעג).
- 13 (שם (סעיף שעד. שעו).
- 14 (תנחומא פקודי ג. ת"ז תס"ט (ק, א). ועייג"כ אדר"נ פל"א. קה"ר א, ד. זח"א קלד, ב. מו"נ ח"א פע"ב. לקו"ת במדבר רד"ה והי' מספר.
- 15 (ראה פירוש הרע"ב ריש מס' אבות.
- 15* (כי כל עניני העולם ברא אלקים לעשות ולתקן (ראה ב"ר פי"א, ו. וברש"י שם. זח"א מז, ב ואילך. אוה"ת עה"פ (ע' תקיד וע' תשיז)) ולאחרי חטא עה"ד מעורבים הם טו"ר (תו"א ס"פ תולדות. תו"ח תולדות יד, ב. ובכ"מ) ואין טוב בלא כו' (ראה לקו"ד ח"א פז, א).

КОММЕНТАРИИ

- 16 (במכתבו מד' טבת תרח"ץ (י"ל בקופיר). [הערת המו"ל: אג"ק שלו ח"ד ע' ר ואילך].
- 17 (דברים ד, ו.
- 18 (קו"א בתניא ד"ה דוד זמירות קרית להו. דרמ"צ מא, א-ב. ובכ"מ.
- 19 (תהלים קב, כו. וכידוע דב' סוגים בלבושים, דיש שא"א להחליפם (וכהלוש דעור וכשר תלבישני).
- 20 (סעיף ח' ואילך.
- 21 (תניא פל"ט (נג, א).
- 22 (הדיוק בהפצת המעינות דוקא, ראה להלן סעיף כא.
- 23 (מענה המשיח שאזי יבא – וכמ"ש הבעש"ט באגרתו הידועה על דבר עליית הנשמה שלו בר"ה שנת תק"ז, נדפסה: בסוף הספר בן פורת יוסף; בספר המכתבים מהבעש"ט ז"ל ותלמידיו (לבוב תרפ"ג, וכותב המו"ל שהעתיקה מן המכתב – כת"י חתנו של הבעש"ט הרה"צ וכו' ר' יחיאל – החתום בעצם כי"ק של הבעש"ט); בספר גני נסתרות (ירושלים ת"ו תרפ"ד) ח"א סי' סה. – וחלק ממנה בתחלת ספר כתר שם טוב, וספר לקוטי אמרים להה"מ ממעזריטש.
- ביאור שאלת הבעש"ט ומענה המשיח ע"פ חסידות – ראה לקו"ד ח"ב ליקוט טז-יח.
- 24 (ראה גם ד"ה פדה בשלום הנ"ל (סעיף שעה ואילך), שההמשכה ד"חסידות" היא דוגמת ההמשכה דלעתיד.
- 25 (כמרז"ל (מגילה כט, א) הקב"ה שב עמה מביין הגליות.
- 26 (רמב"ם סוף הל' מלכים. – שגם בזמן ביהמ"ק לא הייתה מלאה הארץ דעה את הוי' גו'.
- 27 (ראה רמב"ם שם דלא יהי קנאה כו' וכל המעדינים כו' – אף לדעתו (שם ר"פ) ד"וגר זאב גו"י משל הוא. ועאכו"כ להדעה (וכן היא הכרעת תורת הקבלה והחסידות) – דהדברים כפשוטם. ועייג"כ ראב"ד (הל' תשובה פ"ח ה"ב). עובה"ק ח"ב פמ"א. ובכ"מ.
- ואואפ"ל לחומר הענין (עכ"פ בדוחק), דגם לרמב"ם ב' תקופות לאחרי שודאי משיח הוא, ו"מלאה הארץ דיעה גו"י יהי' בתקופה הראשונה דגאולה, וכל הפרק שברמב"ם שם מדבר בתקופה זו. וכמ"ש בהל' תשובה פ"ט ה"ב שמ"ש ומלאה הארץ דיעה גו' מיירי בהתקופה שעולם כמנהגו הולך.
- עפ"י יש לתרץ קושיית הלח"מ (הל' תשובה פ"ח ה"ז), כי מ"ש "אין בין כו' אלא שעבוד מלכיות בלבד" הוא רק בתחילת הגאולה. (וא"ש תירוץ הכ"מ (הל' מלכים רפי"א) על השגת הראב"ד (שם), שהרמב"ם אזיל לטעמי, כי בתחלת הגאולה, אין מלך המשיח צריך לעשות אותות ומופתים ולא יוצרך להיות מורח ודאין). אבל אח"כ, גם הרמב"ם מודה שיהי' חידוש בעולם, ומ"ש (ישעי' ב, ד) וכתתו חרבותם לאתים הוא כפשוטו, ולא דרך משל בלבד. ומכיון שהם בטלים בתקופה השני' (עכ"פ) של הגאולה, הרי זה מוכיח שאינן תכשיטין.
- 28 (ברכות לד, ב. וש"נ. רמב"ם הל' תשובה ספ"ט. הל' מלכים פי"ב ה"ב.
- 29 (ראה זח"א קלט, א. וראה לעיל הערה 72.
- 30 (זח"ג קכה, א. נתבאר באגה"ק סכ"ו.
- 31 (וכפשוטו (וראה ג"כ אגה"ק סי"ט (קכה, א). לקו"ת ויקרא (ו, ד). שה"ש (לא, ג)) שקרי הו"ע גילוי וכתב – העלם.
- 32 (פסחים נ, א.
- 33 (זח"ג רנו, סע"ב. שעהיוה"א פ"ז (פב, א).
- 34 (אבל נעלה יותר מהגילוי שבזמן המקדש, שלכן יהי' אז גילוי שם הוי' בכל העולם (וע"ד המבואר בלקו"ת דרושי ר"ה (נו, סע"ג) מעלת בית ראשון על בית שני, שבב"ר דוקא האיר גם בגבולין).
- 35 (ראה ר"ה ח, ריש ע"ב. ירושלמי ר"ה פ"א ה"ג. תנחומא (באבער) בא יג.
- 36 (ד"ה וידבר אלקים אכה"ד תרצ"ט (השני) ס"ד בשם הרמ"ז. עיין שער (וספר) הגלגולים בתחלתו ובכ"מ. ואכ"מ.

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

- 37) ראה ב"ר (פי"ד, ט) דב"ר (פ"ב, לז): חמשה שמות נקראו לה, נפש רוח נשמה חי' יחידה. – בכמה דפוסים במדרש שם הוא בשינוי הסדר וכן בפיוטים וכו', אבל בכהאריז"ל (ע"ח שמ"ב בתחלתו. שער הגלגולים בתחלתו. ובכ"מ) ובדא"ח מובא ובדיוק בסדר זה. ועייג"כ זח"א פא, א. שם רו, א.
- 38) ראה אמ"ב שער הק"ש פ"ח. וראה גם לקו"ת בלק ע, א.
- 39) ראה סנהדרין עב, סע"א (וראה גם מדרש הנעלם (וירא קיד, ב)): צדיקים אין חוזרין לעפרן כו' לעולם קיימי. וידועות דיעות הרמב"ם והרמב"ן בזמן עיקר השכר וההכרעה בזה (לקו"ת צו טו, ג. ש"ש סה, סע"ד. דרמ"צ יד, ב).
- 40) כי רק מצד סדר ההשתלשלות שבתורה ישנה הגבלה זו, שחלקי הפשט רמז ודרוש שבתורה יהיו בגילוי וחלק ה"סוד" יהי' בהעלם. אבל מצד עצם מהות התורה, בחי' יחידה, אין חילוק בין חלק הסוד שבה לשאר החלקים, וגם הסוד יכול להיות בגילוי.
- 41) מצד בחי' נרנ"ח, האדם הוא במציאותו עדיין, אלא שעובד הוא את בוראו. ומכיון שהוא במציאותו, הרי (א) כוונתו בעבודתו הוא בשביל הגילויים (שבכללות זהו"ע הנהגה ע"פ דין, כמבואר בד"ה פדה בשלום הנ"ל סעיף שעו), כי גם בבחי' חי' ישנו איזה מבוקש (ד"ה וזאת התרומה עת"ר. קונט' העבודה פ"ה). (ב) לא נשתנה טבע מדותיו, ורק שמנצל את מדותיו לאהבת ה' וכו', משא"כ מצד בחי' יחידה, מתבטל הוא ממציאותו לגמרי, ולכן (א) אין שום מבוקש בעבודתו – ההנהגה דלפנים משורת הדין. (ב) נשתנה גם טבע מדותיו (מגבורה לחסד ומחסד לגבורה וכו').
- 42) כי ההתעלפות היא רק בנוגע לגילויים ולא בעצם הנשמה, בחי' יחידה, שלכן אפשר להעירו.
- 43) ראה ד"ה וידבר תרצ"ט שם, שפנימיות התורה שילמד משיח הוא מצד בחי' היחידה שבו. ולהעיר מה שאחי' השלוני – רבו של הבעש"ט, מייסד תורת החסידות [פנימיות התורה, מעין פנימיות התורה שתתגלה לעתיד] – נקרא בשם "בעל חי' יחידה" (סה"ש קי"ה ה'ש"ת ע' 159). וכן ראשי אלפי ישראל שבכל דור – הנשיאים שגילו תורת החסידות, הם בחי' יחידה הכללית של כלל ישראל (ד"ה פדה בשלום (בשעה"ת לאדמוהאמ"צ) פי"ב).
- 44) שבתורת החסידות גופא, בזה שהביא את החסידות להבנה והשגה דחב"ד, גילה את עצם פנימיות התורה (ד"ה פדה בשלום תרפ"ה, בשם אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע ב"ט כסלו עטר"ת. וראה גם לקו"ש ח"ד ע'. 1138).
- 45) סה"ש תש"ה ע' 127 ואילך. וראה לקו"ת שה"ש (נ, א) בפירוש ענין נשמות חדשות. וש"נ.
- 46) ולהעיר מזה אשר חג הגאולה יט כסלו [שאז ה' עיקר ענין התלבשות החסידות בשכל (תו"ש ע' 114. וראה לקו"ד ח"א כב, א ואילך), שע"י התלבשות זו, מתבטא העצם דפנימיות התורה כבהערה 44] הוא "ראש השנה לחסידות", שענינו של ר"ה הוא בחינה כללית, ובו נמשך "עומק ופנימיות כו' מבחי' פנימיות ועצמות אוא"ס ב"ה" (אגה"ק של אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע ל"ט כסלו תרס"ב, נדפסה – פאקסימיליא – במבוא לקונטרס ומעין ע' 17).
- 47) ובפרט לאחר גאולת י"ט כסלו ("לאחרי פטרבורג") וכידוע פתגם כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע בזה: "מה הזית הזה כשכותשין אותו הוא מוציא את שמנו כו' כן ע"י הקטרוגים שהיו בפטרבורג נתגלה הפנימיות דוקא כו'" (תורת שלום ע' 26).
- 48) אמ"ב שער הק"ש פנ"ד ואילך. ועיי"ש ההפרש בין יין (רזין) לשמן (רזין דרזין), שהיין ע"י עיכובו בהעלם בענבים הולך ומתגבר בכחו, משא"כ השמן, עיכובו בזית אין מוסיף כחו כלל. והיינו, שיין הוא בחי' העלם – יין בגימטריא "סוד" (ולכן מיתוסף כחו ע"י עיכובו בהעלם), משא"כ שמן הוא למעלה מגדר ענין העלם וגילוי (שלכן העיכוב בהעלם אינו מוסיף כחו). ומזה מובן, שגם תורת החסידות שנמשלה לשמן, היא למעלה מגדר העלם וגילוי (ולכן, ביכולתה לעשות מהעלם – גילוי, כנ"ל הערה 40).
- 49) ראה תו"א לט, א. קי, ד. לקו"ת נשא כו, ד. אמ"ב שם פנ"ו (נד, ב).
- 50) טבול יום פ"ב מ"ה. רמב"ם הל' טומאת אוכלין פ"ח ה"י. (וגם לדעת ריב"נ ש"שנייה חיבור", אי"ז שהשמן מתערב ביין, ורק לפי שנוגע ודבוק בו – ראה אמ"ב שם רפנ"ו). וראה גם שמו"ר פל"ו, א.

КОММЕНТАРИИ

- 51) ראה חולין צז, רע"א. שו"ע יו"ד סק"ה ס"ה.
- 52) זח"ב קסא, א. וראה גם ב"ר בתחלתו.
- 53) ראה תו"ש ריש ע'. ולהעיר מע"ח שמ"ב רפ"א: ניצוץ כו' מתלבשת בכח ניצוץ כו' הנק' יחידה) ע"י כמה משלים דוגמאות הסברות וכו', והקבלה מבארת "המקום" בגופא דמלכא, בספירות וכו'. כן להעיר אשר "גילוי" הכתר (חשך) – הוא בחכמה; קוצו של יו"ד – ביו"ד; יחידה – בחי'; הרצון – בחכמה וכו'. אבל תוקף ועצמות הכתר וכו' – מתבטא דוקא במעשה וכו'.
- 54) יומא לב, סע"ב. וש"נ. וראה צפע"נ (להרגצובי) עה"ת ר"פ קרח.
- 55) וכ"ה בנוגע להתפלות דיו"כ (שתפלות כנגד קרבנות תקנום – ברכות כו, ב): הסיבה שהביאה להוספת תפילת נעילה (שבה הוא עיקר גילוי בחי' החמישית – בחי' יחידה), פועלת גם בשאר ד' התפלות שביום זה (אף שישנם גם בשאר ימי השנה) – נרנ"ח, וכהלשון (לקו"ת ס"פ פנחס): יום שנתחייב בחמש תפלות (ראה לקו"ש ח"ד ע' 1154).
- 56) ראה לקו"ת דרושי יו"כ בסופם, ש"שבת שבתון" הוא בחי' אוא"ס המלוכש ברדל"א. וזוהי מדריגת תורת החסידות, כנ"ל סעיף ב'.
- 57) מקור הנוסח ד"מודה אני" הוא ב"סדר היום". הובא בעט"ז ריש שו"ע או"ח. שו"ע אדה"ז ס"א ס"ה (ובמהדו"ת שם ס"ו). סידור אדה"ז בתחלתו.
- 58) שו"ע אדה"ז מהדו"ת שם. ובסידור: יזכור כו' הנצב כו'.
- 59) ירמ" כג, כד.
- 60) סידור אדה"ז שם.
- 61) שו"ע אדה"ז מהדו"ק שם ס"ב. וראה ד"מ בטור שם (ממו"נ ח"ג פנ"ב).
- 62) שו"ע אדה"ז מהדו"ת שם ס"ה. ועיי"ש כמה שינויים ממהדו"ק. ואכ"מ.
- 63) אואפ"ל אשר בת"ת שחיבו תמידי (והוא המביא לידי מעשה – עבודת כל היום כולו) יש תמיד מעין נייעור משינתו. כי הידיעה בתורה שהאדם מגיע אלי' אפשרית היא עיי"ז (לקו"ת שלח מד, א) שמקודם לזה – כשהוא בבטן אמו, מלמדין אותו כל התורה כולה אלא שבא מלאך וסטרטו על פיו (נדה ל, ב), ועיי"ל לימודו חוזר ויודע מה שידע לפני זה ונשכח (ונסתלק) ממנו.
- 64) הל' תשובה פ"ג ה"ד.
- 65) אלא שבנדו"ד, מכיון שאין שייך לברך על החזרת הנשמה טרם (שהחזירה) שנהנה, מחוייב הוא לברך עכ"פ מיד כשנייעור. וכמו (ובמכ"ש מ) ברכת הטבילה, דאף שא"ל לברך עלי' עובר לעשייתה כי "אכתי גברא לא חזי", אינו דוחה את הברכה על לאחר זמן, כ"א מברך מיד בעלייתו (פסחים ז, ב). וראה גם שו"ע אדה"ז ס"ו ס"ה: כל מה דאפשר לקרב הברכה כו'.
- 66) שהרי אסור לו לאדם שיהנה כו' בלא ברכה (ברכות לה, א).
- 67) ברכות ס, ב. שו"ע אדה"ז שם ס"ז.
- 68) רא"ש בברכות שם. שו"ע אדה"ז סמ"ו ס"ג.
- 69) ברכות מ, ב. שו"ע אדה"ז סרי"ד ס"א.
- 70) מפני שהיו קדושים והיו יכולים לברך בנקיות מיד כשנייערו משנתם (רבינו יונה בברכות ס, ב – ד"ה כי שמע).
- 71) ברכות נו, ב. זח"א קסט, ב. ח"ג קיט, א.
- 72) ראה איכ"ר עה"פ (ג, ח) חדשים לבקרים רבה אמונתך. וש"נ.
- 73) זח"ג שם. בניצוצי זהר (לח"ג שם וקצח, ב) מציין להספרים: ספרי האזינו לב, ד. ז"ח בראשית (יח, ב). רות (פח, ד). מרדכי ב"מ ס' ת"ו (וכ"ה בכל בו ס' קטז) – מתשובות ותקנות ר"ת. שם ס' ת"ח – מירושלמי. רדב"ז ח"א ס' תפג. בעה"ט תצא כד, יד. רמ"א בחו"מ סע"ב ס"ז. ש"ך בחו"מ סרצ"ב סק"ה – מתשובת מהר"א שישון. קצוה"ח

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

- ח"מ ס"ד. פ"ת בחו"מ שם אות ב' – מברכי יוסף בשם הרמ"ע מפאנו.
(74) סידור האריז"ל (קול יעקב) בתחלתו.
(75) ראה הערה 78.
(76) היום יום ע' יט [הערת המו"ל: יא שבט].
(77) לקו"ת פנחס פ, ב. וראה זח"ג רנו, ב.
(78) בפשטות, מה שב"מ מודה אני" לא נזכר שום שם, ושלכן אפשר לאמרו גם קודם נט"י (ראה שו"ע אדה"ז ס"א ס"ה (ובמהדו"ת – שם ס"ו). סידור אדה"ז בתחלתו), – היינו לפי שהואלמטה מבחי' השמות. אבל בפנימיות הענינים, מה שאין בו שום שם (וכן מה שאומרים אותו קודם נט"י), הוא לפי שהוא למעלה מבחי' השמות כפנים*. (ולהעיר מהביאור בהא דמגלת אסתר אין בה "שם" – תו"א ק, ב. קכא, ב). ואי"ז סותר למה "שאיין בו קדושה" (שו"ע מהדו"ק שם) – כי זהו בדוגמת תיבת "אנכי (ה' אלקיך)", דאף שמורה על העצמות שלמעלה מכל השמות (כנ"ל בהנסמן בהערה הקודמת), מ"מ (מצד זה גופא) אין בו קדושה (כי תיבת "אנכי" אינה כלי להעצמות, כ"א מרמזת עליו בלבד).
(79) אף שנוכר במדרש – נסמן לעיל הערה 37. וכן בזהר – ח"ב קנח, ב. ובהשמטות לזהר (מספר הבהיר) ח"א (רסז, א) וכו'. (ולהעיר, שבחי' יחידה שבזח"ב שם הוא בחי' "בכל נפשך", ולא "בכל מאדך" – שמזה משמע, שאי"ז אמיתית בחי' יחידה).
(80) ח"א עט, ב. פא, א. (וכן הובא באוה"ח אמור כב, יב).
הלי' נשמה לנשמה (וכיו"ב), נזכר גם בזח"ג קנב, א. ז"ח רות עח, ג.
(81) משא"כ בע"ח וכו'. וראה ההג"ה בע"ח שמ"ב (דרושי אבי"ע) רפ"א ובהגהות וביאורים שם.
(82) ראה שו"ע אדה"ז סמ"ו ס"ד.

* וזה שבזמן הש"ס לא אמרו "מודה אני" – אף שע"פ פנימיות הענינים (משא"כ ע"פ נגלה, כנ"ל סעיף יו"ד) בזה מעלה שאינה בברכת "אלקי נשמה" – יש לומר בדרך אפשר, לפי שהתעוררות וביטוי היחידה הוא דוקא כאשר גם מי שהוא טמא וכו' ומ"מ הוא מודה כו' (וע"ד המבואר לקמן סעיף חי ואילך). וע"ד הידוע (ד"ה קול דודי תש"ט. ובכ"מ) שכח המס"נ (הבא מצד יחידה) הוא בגילוי יתר בזמן הגלות ובפרט בעקבתא דמשיחא – מבזמן הבית. ולהעיר שכ"ה גם בנוגע לחסידות – בחינת יחידה – שנתגלתה בדורות האחרונים דוקא, וכשהעולם הי' במצב של התעלפות, כמובא בתחילת השיחה.
(83) יבמות סא, רע"א.
(84) קהלת ג, כא.
(85) בנוגע לעבד – יבמות סב, א. וש"נ.
(86) בנוגע לנכרי – יחזקאל כג, כ. וראה שבת קנ, א. יבמות צח, א (ותוד"ה לדרוש – כתובות ג, ב) ועוד.
(87) בראשית א, כט-ל ובדרז"ל שם.
(88) נח ט, ה-ו ובדרז"ל שם.
(89) שבת סז, א. יתרה מזו נתבאר בפנימיות התורה (זח"ב כו, כו, ריש ע"ב. הקדמת תקו"ז בתחלתו) דמלכים הם (בפנימיות).
(90) היום יום ע' קב [הערת המו"ל: ו חשון].
(91) ב"ר פכ"ח, ג. זח"ב כח, ב. והוא שונה לגמרי משאר הגוף (עיי"ש ובמפרשים).
(92) ילקו"ש תהלים רמז תשב. שו"ע אדה"ז ס"ו ס"א. וראה גם מד"ר שבהערה 72.
(93) ראה שער היחוד והאמונה בתחלתו.

КОММЕНТАРИИ

- 94) ראה לקו"ת אחרי כו, א: מחדש מאין המוחלט, אך אין נמצא משל כמוהו ודוגמתו למטה כלל להראות בחוש רק אפס קצהו שבכל יום מאיר מחשך הלילה והרי הוא כמו יש מאין.
- 95) שער הגלגולים בתחלתו. ובכ"מ.
- 96) אין לזה סתירה מהנוכח בכ"מ (ראה ד"ה בסוכות תשבו (פכ"ז), מי יתן תש"ו. ועוד) ש(גם) באצילות אלקות הוא בפשיטות ועולמות בהתחדשות – כי בפרטיות מציאות העולמות מתחילה מבריאה, אבל בכלל – הרי גם אצילות נקרא עולם האצילות. – וראה ד"ה ויהי הענן והחשך – תרע"ה דחילוק זה (אלקות בפשיטות כו') הוא: לפני הצמצום ולאחריו כו' אדה"ר בג"ע כו' ועד בצדיקים גדולים כו'. וכן יהי לעת"ל. הרי שכ"כ דרגות בזה.
- 97) אלא שכלפי הלוקח ישנו (איסור אחר): האיסור דלפני עור (סמ"ע חו"מ סקמ"ו סקל"ט). אבל בנוגע להוציא חפצו מהגזלן, אין בזה איסור.
- 98) סד"ה לך תרס"ו. ובכ"מ.
- 99) ד"ה ואני תפלתי תרצ"ד (קונט' כז) [הערת המו"ל: סה"מ קונטרסים ח"ב שיא, ב ואילך].
- 100) ד"ה למען דעת תר"ץ פ"ה. הוי' לי בעוזרי תרצ"א (תרפ"ז) פ"ג. סה"מ אידיש ע' 46. ובכ"מ.
- 101) אבל עיקר קיומם צ"ל בדרך קב"ע, שהרי כל המצוות הם רצון העליון, ככפנים [ולהעיר דגם במשפטים אמרו "לפניהם ולא לפני עו"כ ואפי". דנין אותו כדיני ישראל" (גיטין פח, ב. שו"ע חו"מ ר"ס כו)], ויתירה מזו: גם זה עצמו מה שהמצוות ד"משפטים" צריכים לקיימם גם מצד הטעם, היינו לפי שכן גזר הקב"ה שהרצון דמצוות אלו יתלבש גם ב"טעם"*. וראה בארוכה לקו"ש ח"ח ע' 130 ואילך.
- 102) להעיר מח"פ להרמב"ם פ"ו (הובא בדרכ"צ פד, ב) שהרעות שהן רע גם מצד השכל צריך לומר ע"ז "אי אפשי".
-
- * ועי"ז דוקא מתגלה יותר ענין היחידה מאשר ע"י קיום המצוות ד"חוקים" שהוא רק בדרך קב"ע. כי בזה דוקא מתבטא שקיום המצוות הוא מצד עצם נפשו, שלכן פעל זה גם על שכלו, כי ה"עצם" נמצא בכל הפרטים, כדלקמן סעיף יז.
- ובזה יובן מה שאמרו (עירובין ק, סע"ב): "אלמלי לא ניתנה תורה (ח"ו) היינו למדים צניעות מחתול וגזל מנמלה כו" – דלכאורה, למאי נפקא מינה.
- 103) בקצוה"ח ס"מ סק"ד, שכל זמן שהפקדון בעין, אין חיוב השבה על השומר [ורק כשפשע (או שנגנב ונאבד – בשומר שכר), אז נעשה עליו חיוב תשלומין]. אבל בשו"ע אדמוה"ו (סתמ"ג בקו"א סק"ב): "דמה שש"ח חייב על הפשיעה אין חיובו בא מחמת הפשיעה עצמה, אלא משעה שנמסר לו הפקדון נשתעבד ונתחייב להחזיר לו בשלימות כשיגיע הזמן, אלא שאם בתוך הזמן נאבדה ממנו שלא ע"י פשיעתו בשמירתו חסה עליו התורה ופטרותו". וע"פ מ"ש בקו"א שם, יובנו דברי היש"ש (הובאו בקצוה"ח שם) "כיון שנעשה שומר ה"ל איני יודע אם החזרתיו".
- 104) שער היחודה"א פ"ז (פב, א). ובכ"מ.
-
- ** כן הי' מוסיף (בלחש) כ"ק אדמו"ר (מהורש"ב) נ"ע כשהי' מביא מרז"ל זה.
- 105) עיין אגה"ק ס"ך "מהותו ועצמותו כו' הוא לבדו כו'" (קל, סע"א ואילך) – אלא שהביאור שם באו"א.
- 106) ואף שההכרה שהחידוש בא מעצמות או"א ס"ב באה (ומוכרחת) מההכרה שהעולמות הם מחודשים יש מאין (כנ"ל סט"ו), בכל זה, לאחר שההכרה בהחידוש יש מאין מביאה את ההכרה שהחידוש בא מעצמות או"א ס"ב, הנה הכרה זו – לא רק שמחזקת את ההכרה בהחידוש יש מאין, אלא שמוסיפה בה גם עומק. כי ההכרה בהחידוש יש מאין שמצד עצמה, היא (כנ"ל סט"ו) "שאין שום נתינת מקום להיש מצד עצמו כו'", אבל אי"ז מוכיח עדיין שאין לו

ПРИЛОЖЕНИЕ 2

- נתנית מקום גם מצד בחי' האור המהווה אותו (ראה הערה הבאה), אבל ע"י ההכרה שהחידוש בא מעצמות אוא"ס שלמעלה מעולמות, הוא בא לידי הכרה, שגם מצד בחי' האור המהווה אותו, אין לו שום תפיסת מקום, ולכן גם לאחרי שעלה ברצונו להוות כו', ההתהוות בכל רגע היא התחדשות גמורה.
- 107 (ראה דרמ"צ (כג, א), שמה שמבואר בשער היחודה"א פ"ו בענין "אין עוד", שאין אפילו דבר טפל, ולא כהגוף שהוא טפל לנשמה - הוא לגבי בחי' הסובב דוקא. שלכן, אזה"ע שכל ידיעתם הוא רק בבחי' הממלא, מחשיבים אותו כנשמה לגוף. עיי"ש. ולכאורה: הרי גם לשיטתם, בהכרח שיודו שהקב"ה בורא את הנבראים ולא רק מחי' אותם בלבד? והביאור, דמכיון שאור הממלא נותן מקום לעולמות, הרי לאחרי שנבראו העולמות ביטול העולמות לאור זה (אף שכל מציאותם הוא ממנו, ולא רק חיותם) הוא דוגמת ביטול הגוף לנפש. ועצ"ע.
- 108 (שער היחודה"א פ"ו (פ, סע"ב).
- 109 (ספר יצירה פ"א מ"ז.
- 110 (קידושין ל, ב.
- 111 (לשון אדה"ז בתניא פל"ו (בתחלתו).
- 112 (סוכה נב, ב.
- 113 (ראה הנסמן בהערה 18 - ע"פ מרז"ל (סוטה לה, א).
- 114 (ע"פ מ"ש בפנים, יובן הלשון "בראתי לו תורה תבלין" - דלכאורה: את היצה"ר הרי צריך לבטל [וגם זה נעשה ע"י התורה, כמרז"ל (קידושין שם) "משכהו לבית המדרש אם אבן הוא נימוח ואם ברזל הוא מתפוצץ"] ואילו התבלין אינו מבטל את התבשיל, כ"א אדרבהמתבל אותו ונותן בו טעם. - ומה שצריך לאבדו, הוא כש"פגע בכ' מנוול זה - יצה"ר מתגרה בכ". אבל עצמיות היצה"ר, והוא עצם כח המתאוה (ראה לקו"ת חקת נו, ד. ר"ה סא, ד), צריך לתבלו ולהפכו לטוב, כבפנים.
- וזהו שאמרו "בראתי לו תורה תבלין" - כי הכוונה ב"בראתי" היא לעצם התורה, היינו הכוונה שבשבילה נבראת. ועצם התורה מתבטא (לא באיבוד היצה"ר כ"א) בהפיכתו לטוב, כדלקמן בפנים.
- 115 (ראה לקו"ש ח"ז ע' 23-24 ובהנסמן שם.
- 116 (משלי ח, ל. וראה בהנסמן בהערה 18, ש"משחקת לפניו" קאי על פנימיות ועצמיות התורה.
- 117 (ראה תו"א יז, ד ואילך.
- 118 (ב"מ יו"ד, א.
- 119 (שם, ע"ב.
- 120 (ראה בית שמואל אה"ע ס"ל סק"ה. וש"נ. (ולדעת ר"פ - ב"מ שם - קונות ברה"ר גם במציאה).
- 121 (באבני מילואים ס"ל סק"ה כתב, שלדעת הרמב"ן (גיטין עה, א) לא הקנו חכמים את מקום הד"א עצמם, כ"א - את החפץ המונח בו. עיי"ש. אבל ראה באב"מ שם שלדעת הר"ן (גיטין שם) הקנו את הד"א עצמם (וכ"מ בריטב"א (גיטין שם - בתירוץ הב'). שו"ת הר"י מיגש סק"ו).
- ומה שהקנו את הד"א עצמם - אף שמצד הטעם "דלא אתי לאנצויי" נוגע רק שהחפץ יהי' קנוי - י"ל, שלא רצו להקנות את החפץ באופן שיהי' כ"הלכתא בלא טעמא" לגמרי, ולכן הקנו את הד"א שעל ידם יקנה את החפץ.
- 122 (ב"מ יא, רע"א. רמב"ם הל' גזילה ואבידה פי"ז ה"י. שו"ע חו"מ סרמ"ג סכ"ג. סו"ס רסח.
- 123 (שלכן ס"ל להתוס' (ד"ה ארבע) והרא"ש (ב"מ יו"ד, א) שד"א אינן קונות בגניבה (ובמכירה ומתנה - ראה ש"ך חו"מ סרמ"ג סק"ט) - אף שעשאוים חכמים כחצירו - כי לא עשאוים כחצירו לכל דבר, כ"א לצורך קנין החפץ באופנים מסויימים (מציאה וכיו"ב).
- 124 (ראה דרישה חו"מ סרס"ח סק"ז.

КОММЕНТАРИИ

- 125) רמב"ם הל' גזילה ואבידה שם ה"ח. ובב"י חו"מ שם (קרוב לסופו) – דהכי נקטינו.
- 126) ראה ב"מ י, א-ב: "כי לא אמר מאי הוי".
- 127) ראה חו"מ ר"ס רס"ח: ולא גרע משום דנפל עלי' (אף דגלי דעתי' דלא ניחא לי' לקנות בתורת קנין ד' אמות.)
- 128) וכקושיית הרשב"א (הובא במ"מ הל' גזילה שם ובב"י שם).
- ומה שתירץ הב"ש שם "דכיון דמשום דלא אתי לאנצויי תקינו רבנן דליקני לא ראו לחלק בין אמר ללא אמר דא"כ אכתי הוו אתי לאנצויי" – צריך ביאור: מכיון שסוף סוף מה שתיקנו שד' אמות יהיו קונות הוא ע"י שעשאו כחצירו (ראה לעיל הערה 121), הרי א"א לכאורה שיהיו קונות באופן שחצר עצמו אינו קונה.
- 129) אמרי בינה שער הק"ש פמ"ב.
- 130) להעיר מעירובין מח, א: גופו שלש אמות ואמה כדי כו' – והרי בחינות הנשמה המתלבשות בגוף האדם הם רק ג' הבחי' דנר"נ, ואמה הרביעית שיתירה מאורך גופו אבל שייכת אליו (שהרי ענינה של אמה זו היא "כדי לפשוט ידיו ורגליו" או "כדי שיטול חפץ מתחת מרגלותיו ומניח תחת מראשותיו") – בחי' "היתרה" על נר"נ – מקיף (הקרוב), חי'.
- 131) ואז היא מתגלית (לא רק בבירור הדבר גשמי שמחוץ להאדם, אלא גם) בהבחינות של הנשמה עצמה, ד' הבחינות נר"נ, ועל ידם דוקא היא נמשכת ופועלת בדבר הגשמי שמחוץ להאדם (אף שהתעוררות היחידה באה מצד בירור דבר הגשמי דוקא) בדוגמת מה שכח העצמות שמציאותו מעצמותו, עם היותו מתבטא בהתהוות היש הגשמי דוקא, מ"מ המשכת כח העצמות בהיש הוא ע"י האור דוקא "שהאור הוא ממוצע בין יש האמיתי ליש הנברא, והיינו דע"י אמצעות האור בא כח העצמות, כ'ועד"ז בעבודת האדם, שעם היות שגילוי העצמות הוא בקיום המצות מעשיות דוקא, בכל זה, אופן המשכת העצמות במעשה המצות הוא ע"י הכחות פנימיים (שכל ומדות) דוקא (ראה לקו"ש ח"ג ע' 956 שמטעם זה נקראים אהו"ר בשם "דרכי הוי"ו". עיי"ש באריכות), שלכן (לצורך קנין החפץ), גם הד"א (נר"נ"ח) קנויים להאדם, ועי"ז דוקא, הד"א קונות לו את החפץ, כנ"ל בפנים.
- ויש לומר, שזהו גם הביאור בפנימיות הענינים מה שלא רצו להקנות את החפץ באופן שיהי' כ"הלכתא בלא טעמא" לגמרי (ראה לעיל הערה 121) – כי גם בירור הגשמי כו' צ"ל נמשך ע"י השכל (טעמא) דוקא.
- 132) הכנה וכלי שהם גם ממשיכים (לא רק – מקבלים) את ההשפעה והאור וכמש"כ ע"ז בתניא רפ"ז (הובא לקמן בפנים) הגורם שכר המצוה.
- 133) תניא פל"ז ורפ"ז.
- 134) י"ל שכוונתו עפ"מ ש"כ בשערי אורה (סד"ה כי אתה) בפ' והוי' יג' חשכי שזהו אתה הפכאחשוכא לנהורא (ע"ד הנ"ל בפנים – שהרע עצמו נהפך לטוב).
- 135) מדייק אאמו"ר ומבאר: הב' לשונות, מעשינו עבודתינו, יובן ממ"ש לקמן באגרת הקדש פי"ב המתחיל והי' מעשה הצדקה כו' ע"ש. וי"ל מעשינו קאי על ימות המשיח* ועבודתינו קאי על תחה"מ (הערות לתניא – ליקוטי לוי יצחק).
- * (וראה באגה"ק שם (ק"ח, סע"א) בביאור מעשה "בכל יום ויום בטובו מחדש מע"ב וחדשים לבקרים כו"ו.